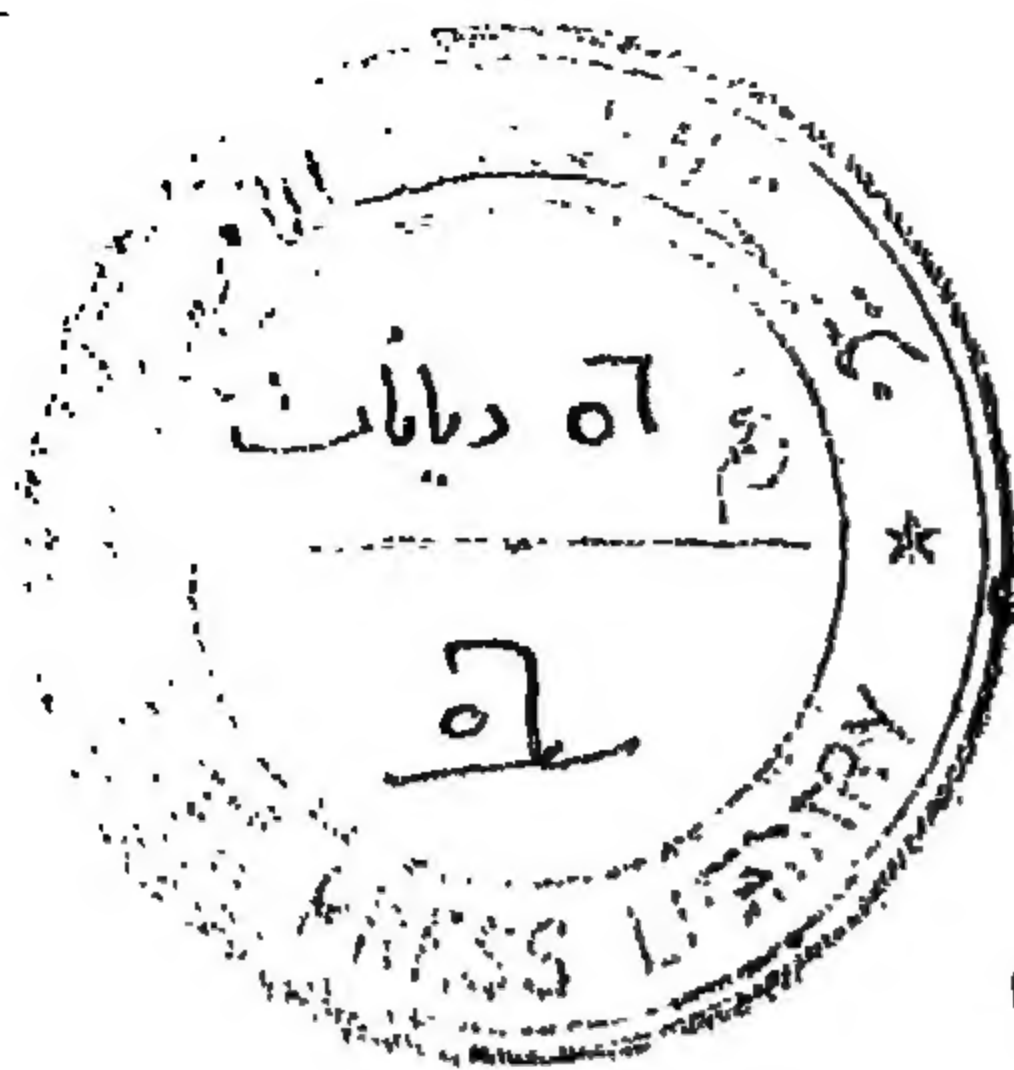


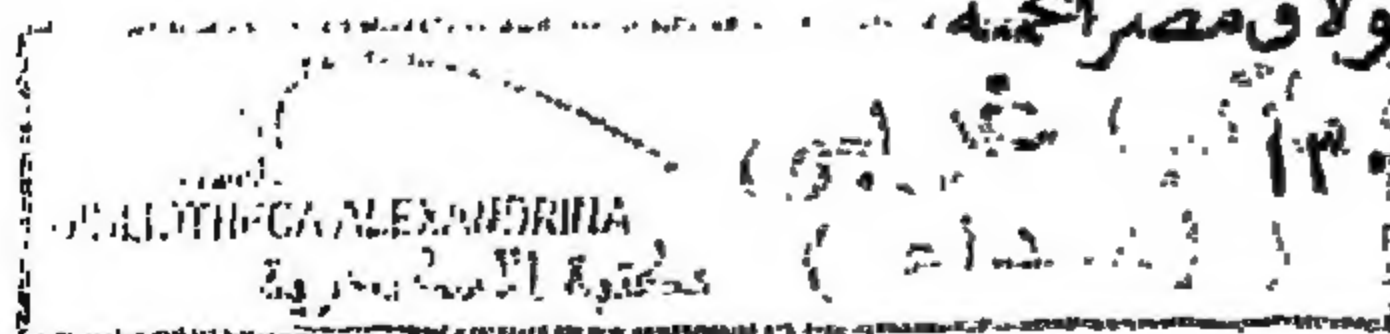
شرح الإلهامى



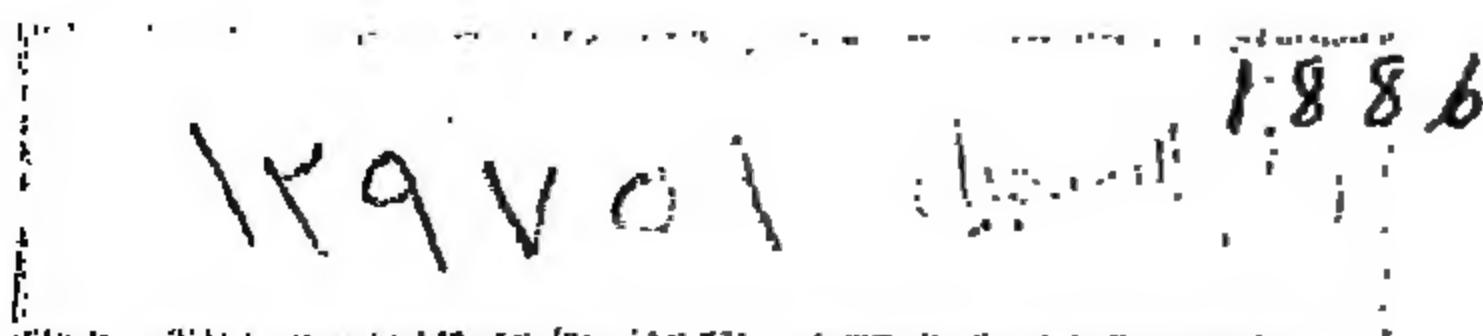
شرح الالهامى من الفيض الالهامى
 للعالم العلامة الخبير البحر الفهامة
 العارف بربه الشيخ ابراهيم أدهم
 ابن محمد الكريدى
 من الله عليه
 وأنعم

(الطبعة الاولى)

بالطبعة الكبرى الاميرية بيولاى مصر المحمية



هجريه





* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

الحمد لله الذي خلق أوليائه وكشف لهم أسرار جماله ثم وقفهم
وأدلى لهم بحكم جلاله وزكاهم وخلق لهم صبح أنواره وأطلع عليهم
شمس أسرارهم وأنجحهم وأتم لهم قرحا ثقة ومن عليهم وأسبغ جزيل
نعمائه وزين لهم كنز الهداية وحسن بهائمه ووسع لهم العطاء
وعظمهم بخفي الطافه وقدس أرواحهم وعاملهم بإسعاده واسعافه وفتح
عليهم باب ذكره وتأييده وأجلسهم على كرسي توحيده ورفع
عنهم الحجب والاستار وجذبهم إلى دار فردانيته وأشهدهم لطائف
الأسرار وأدخلهم حصن جبروته وخلص أفكارهم ودرجهم في
ملكوته وصفي أسرارهم وأبلى لهم عالم لاهوته وأفناهم وأفلى لهم
معالم عظمتهم ومشاهداته والصلاة والسلام والتحيات والبركات
على أكمل موجوداته محمد وآله وصحبه وأولاده ودرياته وأنصاره
وأشياعه وخدامه وأتباعه (أما بعد) فيقول الفقير إلى ربه الكريم
ابراهيم أدهم بن محمد الكريدي الحائوي لما كانت الرسالة المشهورة
بألهاخي للإمام العلامة علي الحارثي محتوية من الحقائق على العجائب

ومشتقة من المعارف على الغرائب نكات معانيها محتجبة تحت حجاب
 ووجازة ألفاظها مستورة في كل باب احتاجت الى شرح يزيل أستارها
 ويسهل الوصول لمن ارادها وكان يحطري بالي وان كان غير لائق لحالي
 أن اكتب عليها شرحا يفصل مجملاتها ويكشف عن وجوه فرائدها
 نقابها ولما حثني على شرحها استأذنا شيخنا الشيخ الحاجي صالح
 عصمت افندي ادامة الله على العز والرفاهة وأفاض عليه ماء العظمة
 واللاطفة زاد شوقي الى ما كان يحطري بالي وما كان يجول في صدرى
 فشرعت فيه ببركة تحفه منفرجا قلبي ومنكشفنا صدرى وان لم
 أكن من رجال هذا الميدان ولا من يعتد بكلامه عند الفحول
 والفرسان فارجو من أهل الكمال ان رأوا شيئا أن يصلحوا الحال
 فان فوق كل ذى علم عليما ومن عادة الكريم اذا مر بالغومر
 كريما ولما ان تيسر الاتمام بعون الله الملك السلام (سميته)
 بشرح الالهامى ليكون الاسم مطابقا للمسمى في التحقيق وموافقا
 له من جميع الوجوه بآتم التوفيق (قوله الحمد الخ) نقول جمع بين
 التسمية والتحميد في الابتداء عملا بكتاب الله تعالى وبخبر كل أمر
 ذى بال لا يبدأ فيه بيسم الله فهو أجزء أى مقطوع البركة وفي رواية
 بحمد الله ولا تعارض بينهم ما اذا لا ابتداء ما تحقيقى واما اضافى
 فالحقيقى حصل بالبسملة والاضافى بالحمدلة وقدم البسملة اقتفاء
 لما نطق به الكتاب واتفق عليه أولو الالباب * والحمد هو الثناء
 باللسان على الجليل الاختيارى سواء تعاقب بالفضائل أم بالفواضل

* والمدح هو الثناء باللسان على الجميل مطلقا * والشكر في مقابلة
 النعمة بالقول أو الفعل أو الاعتقاد فهو اعم من الحمد والمدح
 بحسب المورد وأخص بحسب المتعلق فينته وينته ما عموم وخصوص
 من وجه فعلم من هذا أن المصنف انما اختار الحمد دون المدح ليؤذن
 بان فعل المحمود اختياري ودون الشكر ليعم الفضائل والقواضل * يقول
 هذا الفقير الادنى أغناه الله القدير الاعلى ان الحمد نوعان ظاهر يعلم
 بالشريعة وباطن يعلم بالطريقة بمشردقوى التصرف بالحقيقة لان
 الانسان لا ينبغي له أن يترك الوسائط مالم يصير من البسائط اذ الواسطة
 في الامور المجهولة تصيرها أمورا معلومة والمعلوم بعد المجهول لذيذانة
 شديدة فيمحو ما سوى رب البرية حينئذ لا يبقى واسطة بين الممكن
 وبين الواجب بل نار المحبة تحت الكثافة المانعة للوصول فيبقى
 مع اللطافة المحمدية الموصلة الى حضرة القبول واذا بلغ العبد هذا
 المقام الاسنى رأى ربه الاعلى ويقول الله البارى لا يبقى حينئذ
 فرق بين الرائي والمرئي بل انا عين الرائي والمرئي وهذه الدرجة
 تجلى الذات الالهية بانوار ذاته السبحاني وفي هذا المقام قد سكنت
 السنة بعض الاعلام اذ هم يقولون الحق البحت الاحد باطن عن
 عيون العباد اذ العباد يمكن الوجود والله واجب الوجود فيبينهما
 تضاد وهذا الفقير يقول جوابا لهم ان العبد اذا فتحت له سرادقات
 جلال الله فاخترقت بنور اسم الله ذهب عنه كل كثيف فيبقى مع
 الرب اللطيف فيكون سمعه وبصره وحياته اذ كل من لازم ذكر الله

قطعه عن كل ما سواه ويتجلى بنوره في باطن عبده واذاقورن
 الحادث بالقديم يتلاشى الحادث الوجود ويبقى القديم الوجود وفي
 هذا المقام يقول الرب العالم من أنت يا عبدى فيقول انا أنت يا ربى
 وهذه المرتبة مرتبة الفناء في الله ومالم تفن بشريعة العبد وتمت
 لم تعرج معارج الملكوت بصرف ذاته لذاته وصفاته لصفاته وافعاله
 لافعاله وهذه المراتب الثلاث شروط لرؤية خالق البرية فالم يكمل
 العبد هذه المراتب المحمدية لم يتيسر له نظر الذات والصفات الالهية
 ولهذا لم يتأهل موسى لنظر ربه في الدنيا لانه لم يكمل درجة تجلى الذات
 في وقت النداء لكن محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم لتكميله المراتب
 الثلاث بأسرها نال برؤية ربه فضلا وشرفا إشارة الى أن مرتبته
 القصوى لم ينلها أحد من الانبياء لان الله سبحانه وتعالى لما أراد أن
 يخلق الخلائق بأسرها خلق أولا نور حبيبه المصطفى من نور جلاله وميزه
 بيمين الامكان العلى الاعلى ثم خلق سائر الموجودات من نور حبيبه
 المجتبى ولذا كان النبي رجة لجميع الخلائق كلها لان الاب كالمحب
 ويرحم ابنه لكونه مخرجا من صلبه كذلك النبي يحب ويرحم كل
 موجود لكونه مخرجا من نوره كما قال اله العالمين وما أرسلناك
 الا رجة للعالمين قال رجه الله (هام الكل فيه) أى تحيى جميع
 عباده المتقين في ذاته وبقوا عاجزين عن ادراكه لان العقل
 لكونه ~~ممكن~~ يدرك بعض الممكنات ولا يدرك الحقائق ولهذا
 قال حضرة مولانا

(من جهة كونه هوش دارم پیش و پس)

چون نباشد نور یارم پیش و پس)

يقول الفقير أغناهم الله القدير هذا البيت جواب لسؤال مقدر
وحاصله لم لم تطر بجناحي عقلك الى المبدأ والمعاد مع قوة كائنك
وشدة فطانتك ولم تتخذ عقلك مقتدى لمصالحك وأمورك فقال
حضرة مولانا مجيباً من جهة كونه الخ يعنى أيها السائل كيف
أكون من الذين يتخذون عقولهم للمبدأ والمعاد مقتدى واماماً ولا
اتخذ نور رفيق وضياء هدايته مقتدى ورسولاً وان قيل قدرأى
هذا الفقير في الكتب الكلامية أن معرفة الله واجبة عقلاً قلنا المراد
بالعقل هنا كونه لتوفيق الله وهدايته مظهراً رأيت في شرح مشنوى
مولانا ان العقل آلة للعبودية لا لاطلاع الربوبية وانما أدخل المصنف
الالف واللام على كلمة كل رعاية للتحسين قال رحمه الله (وهو
هوية الكل) ان لفظ هوية يطلق على ثلاثة معان اطلاقاً فاحصر يا عند
الكلاميين الشخص والشخص نفسه والوجود الخارجى وما به
الشيء هو ويسمى ماهية اذا كان كلياً كما هيبة الانسان وهوية اذا كان
جزئياً حقيقة زید عند الحكميين والامر المتعقل من حيث انه مقول
في جواب ما هو يسمى ماهية ومن حيث ثبوتة في الخارج يسمى حقيقة
ومن حيث امتياز عن الاغيار يسمى هوية ومن حيث حمل اللوازم
عليه يسمى ذاتاً عند المنطقيين ولقاتل أن يقول اعتراضاً مطابقاً
لقواعده لم الميزان وهو ان اسناد قوله وهو هوية الكل غير صحيح

اذ لا يصح ان يحمل لفظ الهوية على معنى مما ذكرناه وكل شيء شأنه كذا
 فهو باطل فذلك الاسناد باطل وله أيضا ان يقول برهان التمانع عند
 الكلامين لو صح هذا الاسناد لا يمكن أن يحمل على معنى مما ذكرناه
 لكنه لا يمكن أن يحمل على معنى منها فلا يصح هذا الاسناد ولهذا
 البرهان شرائط ذكرها القوم في محله وأجاب هذا الفقير أغناه
 الله القدير باني رأيت في كليات أبي البقاء أحسن الله اليه في دار البقاء
 ان لفظ الهوية يجي تارة بمعنى الله جل جلاله فيثبت يصح الاسناد اذ
 التقدير وهو الـ الكل وهو هكذا لا ريب فيه عند أهل الاسلام والحمد
 لله على الايمان واعترض أيضا بان للاسناد شرطين تغاير ذهني واتحاد
 خارجي والشرط الاول هنا منتف قلنا الجمل ثلاثة أنواع جمل ذو
 وجمل اشتقاق وجمل مواطاة والشرط الاول وهو التغاير الذهني
 لا يشترط في القسم الاخير وهو جمل المواطاة كما لم يشترط في قولنا
 الانسان حيوان ناطق لان الحيوانية والناطقية عين الانسان لا غيره
 مع ان علماء المعاني رحمه الباري قالوا ان الخبر اذا كان عين المبتدأ
 يشعر بان اسناد المحمول الى موضوعه أمر مشهور ومتواتر لا يحتاج الى
 السماع فكأن المعنى كونه تعالى الها وبالجميع الخلائق أمر بداهي
 لا يرتاب فيه المؤمنون بل هم على الايمان به موقنون وقد جرت هذه
 القواعد في الاحاديث والآيات الربانية حيث قال جل جلاله
 والسابقون السابقون أولئك المقربون قال رحمه الله تعالى (وكل عجزه
 يكفيه) لان الاقتدار صفة مختصة من صفات الله العزيز الجليل ولقائل

أن يقول لا نسلم ان الاقتدار صفة مختصة بالله عز وجل لانا كثيرا
 ما نقول ان زيدا اقتدر على ضرب عمر ومثلا وهذا السؤال من أنفسنا
 والجواب أن اقتدار زيد العاجز على ضرب عمر وخلق الله القدير لان
 كل ما صدر من العبد ففاعله الحقيقي هو الله الخالق الباري فاذا أراد
 العبد بما أعطاه الله من الارادة الجزئية أن يفعل خيرا يخلق له قدرة
 فعل الخير فاذا أراد العكس يخلق الله تعالى العكس واذا كان الامر
 كذلك فالأقتدار صفة مختصة من صفات الذات لا من صفات الافعال
 اذ هي ما يجوز أن يتصف الموصوف بضدها بخلاف صفات الذات
 فانها ما لا يجوز ان يتصف بضدها خلافا لامة متزلة فانهم يقولون بان
 الاقتدار ليس صفة مختصة من صفات الله تعالى قال رحمه الله تعالى
 (صلة الصلوات) لفظ الصلاة مشترك على ثلاثة معان واعلم ان
 الاشتراك اما اللفظي واما معنوي فاللفظي ما وضع باوضاع متعددة
 كالعين بخلاف المعنوي واعلم أن الشافعي رحمه الله قال يجوز ان يراد
 من المشترك كلام معنييه عند التجرد عن القرائن ولا يحمل عنده على
 أحدهما الا بقرينة وعند أبي حنيفة لا يستعمل المشترك في أكثر
 من معنى واحد لانه اما أن يستعمل في المجموع بطريق الحقيقة أو
 بطريق المجاز والاول غير جائز لانه غير موضوع للمجموع باتفاق ائمة
 اللغة وكذا الثاني اذ لا علاقة بين المجموع وبين كل واحد من المعنيين
 قال رحمه الله تعالى (انسان عيون الحقائق الوجودية) يعني ان النبي
 عليه الصلاة والسلام أصل حقائق الموجودات والخلائق اذا جميع

خالق من نوره صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا يعترف بنبوته عليه الصلاة
 والسلام كل شئ ما خلا بعضا من الانس والجن تكبرا منهم وعنادا
 والكل كان مطروحا في فضاء القدرة بلا روح ينتظرون قدوم محمد
 عليه الصلاة والسلام فلما قدم الى العالم صار العالم حيا لانه روح جميع
 الخلائق ولان الذين جاؤا من عند الله من قبل نبينا عليهم الصلاة
 والسلام ~~ا~~كونهم غير متدربين لاخذ الحقائق والمعارف والعلوم
 الازلية فكأنهم في زمان تشرى بهم لم يجدوا العالم حياة قطعا ولما جاء
 عليه الصلاة والسلام من عند الله تعالى بانواع الحكم والعلوم الازلية
 وجد العالم حياة سرمدية وللاشارة الى هذا قال رحمه الله انسان عيون
 الخ فان قيل النبي عليه السلام أصل الموجودات في الحال والاستقبال
 فلم قال المصنف انسان عيون الحقائق الوجودية قلنا هذه قضية
 حقيقية لا خارجية (قوله بل هو التجلي الاول الخ) يعنى ان النبي عليه
 الصلاة والسلام أول تجلي رب الانام لان الله سبحانه وتعالى تجلي
 قبل تجليه لشيء تخلق نور سيدنا محمد الامين ثم خلق منه سائر الموجودين
 فهو عليه صلوات الله الجليل أصل جميع خلائق الرب الكريم وكل من
 شأنه كذا فهو التجلي الاول الذي عليه من جميع النسب والاضافات
 المعول قال رحمه الله (وعلى آله الخ) يقول الفقير هذا العطف حسن
 لطيف اذا العطف نوعان حسن وأحسن والاو اذا وجدت الجهة
 الجامعة بين المعطوف والمعطوف عليه والثاني كون المعطوف أخص
 من المعطوف عليه كما هنا فهو يبلغ جدا قال رحمه الله (سألني سائل)

اعلم ان السؤال ان كان للاستكشاف ودفع الشبهة فقد يكون متغديا
الى الثاني بنفسه وقد يكون بعن وان كان لنيل العطاء والكرم
من المسؤل فقد يكون متغديا اليه بنفسه نحو واذا سألتهم
الاية وقد يكون بعن والظاهر ان السؤال هنا من قبيل الاول قال
رحمه الله (عن طريقة السادة) يقول الفقير ان قيل الظاهر ان يقول
المصنف عن طريقة السادات بصيغة جمع الجمع فلم قال بصيغة
الجمع فقط فنقول ان مثل هذه الكلمات الصادرة بالفيض الالهى
لا يجب ان تكون موافقة لتدقيقات قواعد أهل المعاني اذ الفنون
عقليات وكلمات المتصوفين قلبيات والذي يستخرج القلب لا يجب ان
يكون موافقا للعقل اذ القلب يدرك الحقائق والبواطن والعقل يدرك
الممكنات والظواهر وان قيل ان كلمات الاولياء هي صرف الفنون
فنقول من عندنا هذه القضية قضية أكثرية لا كلية كما هو ظاهر عند
المنطقيين مع ان أهل النبط لكونهم مستغرقين في بحار التجليات
السمائية لو صدر منهم كلام موافق لقواعد أهل الفنون لا يعد قطعا
لانه صادر من غير قصد وكل كلام يصدر من غير قصد لا يعد موافقا لها
فكلامهم لا يعد مطابقا لها كما ان قول النبي عليه الصلاة والسلام
أنا النبي لا كذب * انا ابن عبد المطلب

لكونه صادرا عنه غير قاصد له لا يعد شعرا والكلام الذي يصدر عن
غير بليغ لا يعد بليغا قال رحمه الله تعالى (الصوفية) وهم الذين
استنارت قلوبهم بجذبة الحق اللطيف فلتت بعلم التصوف وهذا الفقير

قد رأى في كتب أهل البقين ان التصوف هو التجرد لله واحتقار
 ما سواه أو الاخذ بالحقائق والياس مما في أيدي الخلاق فعلى هذا
 العارف بالله عند أهل التصوف هو من عرف الحق جل وعلا بأسمائه
 وصفاته وصدق في جميع أحواله وحركاته وسكناته بخاطر القصد فيه
 والاعراض عما سواه وتتنى عن الاخلاق المذمومة وليس ثوب مكارم
 الاخلاق وطال بالباب وقوفه ودام بالقلب عكوفه فخطى من الله
 تعالى بجميع آماله وانقطعت عنه هوا جس نفسه ولم يصغ بقلبه الى
 خاطر يدعو الى غير الله فاذا خطر له خاطر وزنه بيزان الشرع فان كان
 مأمورا به وجوبا أو نذرا يادري فعله أو منهي عنه يادري تركه ولا يترك
 المأمور به لوسوسة الشيطان فان هذا الفقير قد رأى في مناقب الخالدية
 قدس الله اسرارهم أنه لا يمكن ان تؤدي صلاة من غير وسوسة الشيطان
 ومن دون حديث النفس فلم يقدر على ذلك الا المستغرقون
 في الله فانهم لا يقدر الشيطان عليهم ولا يجديهم سبيلا اذا لم يخطر على
 بالهم الا الله سبحانه وتعالى * واعلم أن الخاطر الذي يكون من الرحمن
 ينقسم الى قسمين احدهما ملكي والاخر الهامى فالملكى ما يلقى به
 الملك الذى على يمين القلب والالهامى ايقاع شئ في القلب
 بحيث ينشرح به الصدر فان قيل ما الفرق بينهما يقول هذا الفقير
 بتوفيق الله القدير كما رآه في كتب أهل اليقين ان لقاء الملك قد تعارضه
 النفس والشيطان بالوساوس بخلاف الخاطر الالهامى فانه لا يرتفع شئ
 بل تنقاد له النفس والشيطان طوعا أو كرها فان خفت وقوع المأمور

به منك على وصف منهي عنه كالأعجاب والرياء فلا يكن ذلك مانعاً لك
 عن المبادرة إلى فعله بل افعله واجتهد في الاحتراز عن الوصف المنهي
 عنه فإن لم تقدر على الاحتراز عنه فاستغفر الله منه فإنه محيط بالعلم والعمل
 والعباد بالله تعالى وإله - ذارأيت القليل بن عياض يقول العمل
 لأجل الناس شرك وترك العمل لأجل الناس رياء والاختلاص أن
 يعافيك الله منهم - ما فإن كان الخاطيء من المنهيات فهو من وساوس
 الشيطان أو من دسائس النفس الأمارة بالسوء فاحذر منه واحتراز عن
 الميل إليه واستغفر الله تعالى منه وإن قيل ما الفرق بين خاطر الشيطان
 وخاطر النفس فنقول إن خاطر النفس لا ترجع عنه النفس بخلاف
 خاطر الشيطان فإنه قد ينقله إلى غيره لأن قصد الشيطان الأغراء
 كذارأيت في كتب التفاسير المعتبرة وقال (وما اشتملت عليه من
 رابطة المرشد) عطف على قوله عن طريقة السادة عطف اللازم
 على الملزوم. الرابطة عبارة عن ربط القلب بالشيخ الواصل إلى مقام
 الشهود. فإن الشيخ كاليزاب ينزل الفيض منه إلى قلب المريد الرابطة
 فإن وجد المريد فتوراً في نفسه فليحفظ صورة الشيخ في خياله فإنه
 يحفظ الصورة يتصف المريد بأوصاف الشيخ وأحواله والفناء في الشيخ
 مقدمة الفناء في الله وإن وجد في احضار صورته سكر أو غيبة ترك
 الالتفات إلى الصورة وتوجهه إلى ذلك الحال حتى رأيت حكاية فيها
 مضى وخلصها أن بعض مریدی شیخ مشایخنا حضرة شاه نقشبند
 قدس الله سره العزيز كان مشغولاً بالرابطة ومتوجهاً إلى صورة الشاه

فقال له الشاه قدس الله سره خلني وكن متوجها الى الغيبة لان زمان
الغيبة عماسوى الله زمان الوصول والشهود (واعلم) ان الرابطة لها
أصل من الكتاب وبها قال علماء المذاهب الاربعة والمنكر لها جاهل
باقوال اعلام الامة المحمدية وقد ألف شيخنا قطب العارفين بالله
والمتوجه بكماله الى مولاه حجة الملة والدين وبرهان الحقيقة واليقين
ذوالجناحين حضرة ضياء الدين مولانا خالد المجددى النقشبندى قدس
الله سره رسالة في اثباتها وبين اقوال العلماء الاعلام في ثبوتها وهما انا
الفقير العاجز أنقل لك قال قدس سره واعلم ان الرابطة أصل عظيم من
أصول طريقنا العلية النقشبندية بل هي اعظم اسباب الوصول الى
حضرة الربوبية بعد التمسك التام بالكتاب والسته المحمدية وهي أقرب
الطرق الى الفناء في الشيخ الذي هو مقدمة الفناء في الله ومنهم من
أثبتها بنص قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين
رأى هذا الفقير الضعيف قواه الله القدير في تفسير هذه الآية الكريمة
ما حاطه قال الشيخ عبد الله المشهور في سادات طريقتنا العلية
النقشبندية الكينونة مع الصادقين الأمور بهما في كلام رب العالمين
الكون معهم صورة ومعنى اذا التخصيص باخذهم اترجىح بلا مرجح
مع اني رأيت بعضا من المفسرين يفسر الكينونة المعنوية بالرابطة
وهي عبارة عن استمداد المريد من روحانية شيخه الكامل الفاني في الله
تعالى وكثرة رعاية صورته ليتأدب ويستيقظ منه في الغيبة والحضور
ويتم له باستحضاره الحضور والنور ويتزجر بسببها عن سقاسف الأمور

وهو أمر لا يتصور بحوده الا من كتب الله تعالى في جبهته الخسران
وهذا الفقير قد رأى بعضا من العلماء الظاهرين ينكروها مستدلا بإدلة
المبطلين وانما أوردتها خوفا من تشويش ذهن السامعين ورأيت في
شرح المشارق في حديث من رأى الخ ما حاصلة الاجتماع بالشخص
بقطة ومنها ما لحصول ما به الاتحاد وله خمسة أصول كلية الاشتراك
في الذات أوفي صفة فصاعدا أوفي حال فصاعدا أوفي الأفعال
أوفي المراتب وكل ما يتعقل من المناسبة بين شيئين أو أشياء لا يخرج
عن هذه الخمسة ومن حصلت له هذه الأصول الخمسة وثبتت المناسبة
بينه وبين أرواح الكمل اجتمع بهم متى شاء اللهم اجعنا بهم فانك على
ما تشاء قدير ولما استيقظت وقت الصبح كان قلبي من نوم الغفلة
محزونا ولما كتبت هذا المسئلة الشريفة صار مسرورا اللهم اشرح
صدورنا بنور الايمان ونور قلوبنا بنور الايقان وأحرق اجسادنا
بنور الاحسان (واعلم) وفقني الله واياك اني رأيت في أواخر شرح
المواقف في أوائل شرح المطالع صحة ظهور صور الاولياء حتى بعد
الارتحال الى دار البقاء للمريدين وأخذهم الفيوض منهم (قوله
والمرقبة) بالجر معطوف اما على القريب أو البعيد عطف السبب على
المسبب وهي ان يلزم القلب معنى اسم الذات على طريق الاستغراق
بحيث لا يتفك عنه في أي حال كان فاذا انتهى أمره الى انتفاء العلم
حصل له مبادئ الفناء والتوجه واعلم أن هذا الفقير رأى في بعض
كتب الطريقة فيما مضى أن المراقبة على من النقي والاثبات واقرب

الى الجنة وبعداومة المراقبة والتوجه تحصل مرتبة وزارة الولاية بحيث يحصل بها تصرف الملك والملكوت والاطلاع على الخواطر ومن دوام المراقبة يحصل دوام جمعية الخاطر ودوام قبول القلوب الذي هو في اصطلاح الصوفية عبارة عن مقام الجمع والقبول * واعلم أني رأيت في السابق ان الذكر القلبي ثابت بالكتاب والسنة فأما ما في الكتاب فهو قوله تعالى واذا كرر بك في نفسك الآية وقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية الآية وأما في السنة فأرواه الامام البخاري وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تعالى انا عند ظن عبدي بي وانا معه اذا ذكرني فان ذكرني في نفسي ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملاذ ذكرته في ملاخير منهم ورأيت في الجامع الصغير ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الذكر الخفي وخير الرزق ما يكتفي * واعلم أنه كما أن للمريد آدابا مع شيخه فكذلك له آداب مع اخوانه في الطريقة فمنها ان لا ينظر الى عثرة أخيه ومنها أن يتفق على اخوانه ان تمكن ومنها أن ينبه اخوانه على أوقات الطاعة كالاسحار ولبس الجمع والقدر ونحوها فاذا انتبه من نومه قبلهم ورأى عبادته أكثر فلا يرى لنفسه فضلا عليهم بل يرى نومهم اخلص من عبادته لان التائب لا يكتب عليه قلم ومنها أن لا يغفل عن خدمة من مرض منهم في الزاوية وليس له أقارب ومنها أن لا يسيء الظن بأحد منهم ولا ينسى أحدا منهم من الدعاء له بالمغفرة كلما قام في الليل ومنها أن يقدم خدمة اخوانه وقضاء حوائجهم على جميع نوافله وأن يبحث اخوانه على الادب ومنها

ان لا ياكوا فرادى وغير ذلك من الآداب الحسنة هذا ولا تنسى من الدعاء قوله (والوصول) اعلم ان أسباب الوصول الى الله تعالى كما رأيت في كتب طريقتنا العلية النقشبندية أربعة الاول وهو الاعلى صحة الشيخ الحقيقى المرشد الكامل وتلك الصحة تكون بجعل المرید نفسه كاليت بين يدي الغاسل فانها الواسطة العظمى في الترقى الى درجات الكمال وانكشفاف العلوم الربانية كما حصل للصحابه رضى الله عنهم بشرف صحبة النبي صلى الله عليه وسلم من علو الدرجات ورفعة المنازل وانكشفاف العلوم الربانية ما تكل عن تفصيله الاعلام ويتقدم المداد وتكسر الاقلام والثاني الرابطة كما مر معناها اجالا الثالث التزام ما لقنه الشيخ من الذكر والذكر الخفى واردة عن مشايخ السادات النقشبندية معنعنا الى الصديق الاكبر رضى الله تعالى عنه الرابع المراقبة كما مر معناها اجالا (قوله واذا ثبت تنزيه البارى سبحانه عن المكان فما الوصول الخ) يعنى وسألنى السائل أيضا ما حاصله قولى واذا ثبت الخ اعلم ان البارى سبحانه وتعالى منزّه عن المكان لان التمكن فيه عبارة عن نقوذ بعد في بعد آخر متوهم أو متحقق يسمونه المكان والبعد عبارة عن امتداد قائم بالجسم عند المشائين أو قائم بنفسه عند غيرهم والله تعالى منزّه عن الامتداد والمقدار لاستلزامه التجزى فان قيل الجوهر الفرد متحيز ولا بعد فيه والالكان متحيزنا قلنا التمكن اخص من التحيز واعلم ان المتكلمين من أهل السنة والجماعة اتفقوا على انه تعالى منزّه عن المكان لانه من امارات

العرض والله سبحانه وتعالى ذات لا عرض لأن العرض لا يقوم بذاته بل يفتقر إلى محل يقوم به فيكون ممكناً ولأنه يتمتع بقاؤه والا كان البقاء معنى قائماً به فيلزم قيام المعنى بالمعنى وهو محال لأن قيام العرض بالشيء معناه أن تحيزه تابع لتحيزه والعرض لا تحيز له بذاته حتى يتحيز غيره بتبعيته واتفقوا أيضاً أن الله تعالى خال عن الجهات الست كما قال القاضي علي بن عثمان في بدء الامالي

نسمى الله شيئاً لا كالأشياء * وذاتاً عن جهات الست خالي
يقول هذا الفقير الأدنى بتوفيق ربه الأعلى حاصل معنى البيت
نحن نصف الله تعالى بأنه شيء بمعنى أنه موجود ثابت وليس فيه نقص
له تعالى لأن الشرع أذن بإطلاقه عليه لقوله تعالى قل أي شيء أكبر
شهادة قل الله وقال الجهمية لا يجوز إطلاقه على الله لأنه يفضي إلى
المشابهة بينه وبين غيره ودفع ذلك الشاعر بقوله لا كالأشياء بحسب
الحقيقة والصفة لأن ذاته يقتضي دوام وجوده ويقتضي احاطة علمه
بجميع الأشياء ويقتضي القدرة على كل الممكنات ولا شيء من
الأشياء كذلك وأيضاً صفاته جل جلاله ولا اله غيره قديمة وصفات
غيره حادثة والكل يدل على نفي المشابهة وكذا نسمى الله ذاتاً لا كسائر
الذوات أي ذاتاً هو خال عن الجهات الست أعني الفوق والتحت
واليمين واليسار والامام والخلف وذات غيره لا يخلو عن هذه الجهات
لأنه أمتحيز أو حال أي مستقر في التحيز والتحيز يقتضي الجهة والله
تعالى منزّه عن كونه متحيزاً أو حالاً فيه فلا يكون في جهة مما أصلاً خلافاً
للمجسمة فانهم قالوا إنه تعالى في جهة وتمسكوا بقوله تعالى الرحمن
على العرش استوى بمعنى استقر عليه والفقير رأى الجواب في الكتب

الكلامية بان المراد بالاستواء الاستيلاء والاستقرار لان سوق الآية
 المدح وهو لا يليق بالاستقرار فعنى الآية كما رأيت في تفسيرها
 الرحمن استولى وحكمكم على العرش وهذا لا يدل على جهة قال
 المصنف (فقلت وأنا العبد الفقير الخ) الاولى له أن يقول فقال هذا
 الفقير على الحربى لان قوله وأنا العبد يقتضى أن تكون الواو واوا
 استثنائية جوابا لسؤال مقدر ولا شك أن السلامة من الحذف أولى
 والقول والكلام مترادفان في أصل اللغة لكن العرف والاصطلاح
 فرق بينهما اذ القول يقع على الكلام التام وعلى الكلمة الواحدة على
 سبيل الحقيقة وأما الكلام فمختص بالجملة المفيدة بالسناد التام وقد
 يستعمل القول بغير ذى عقل مجازا كقوله * فقالت له العينا سمعنا وطاعة *
 وقال الحائط أى سقط وقال به أى حكم واعتقد وقال عنه أى روى
 وقال له أى خاطبه وقال عليه أى افترى كقوله تعالى وأن تقولوا على
 الله ما لا تعلمون وقال فيه أى اجتهد وقال بيده أى أخذ وقال
 برأسه أى أشار وقال برجله أى مشى وقال بشو به أى رفعه وقال
 بالشيء على يده أى قلبه ويحى بمعنى مال وأقبل وضرب وغير ذلك
 والقول قد يكون ذما وإعبادا كقوله تعالى قال اخرج منها مذموما
 مدحورا والتكلم لا يكون الاثناء وفضيلة كقوله تعالى وكلم الله
 موسى تكليما ولا يقال كلم الله ابليس (قوله ان الانسان) نقول ان
 كان سائله مترددا حسن دخول ان والافلا وتفصيل هذا في كتب
 المعاني والرجوع اليها سهل والحمد لله على ما وقفنا (قوله لما كان
 لطيفاً بروحانيته الخ) يعنى ان وجود الانسان لطيف بروحانيته لكونه
 مخلوقاً من نور سيدنا محمد الذى نوره الشريف أطفئ من كل لطيف

وألين من كل لين فلا يحجبه عن ربه شيء وكشف ببشريته وعمله إلى
 الشهوات التي تحول اللطافة كثافة اذا غلب استئناسه بها وتحجبه عن
 اللطائف والوجود الحق الذي اليه تستند الموجودات المكونة من نور
 محمد المخلوق من الحضرة الاحدية ولذا كان عليه الصلاة والسلام
 واسطة قوية بين عباد الله وبين الله دون سائر الانبياء نعم هم أيضا
 وسائط بينهم وبين الله لكن واسطة نبينا عليه الصلاة والسلام لكونها
 أقوى بالنسبة إلى وساطتهم يقال الواسطة بين الله وبين العباد هو محمد
 المصطفى صلى الله عليه وسلم قصر اضافيا قوله تقررت الطريقة وهي
 السيرة المختصة بالسالكين إلى الله تعالى مع قطع المنازل والترقي في
 المقامات والحقيقة من حق الشيء اذا ثبت والتناء للنقل من الوصفية
 إلى الاسمية وفي اصطلاح اللغة ما به الشيء هو هو وفي العرف ما به الشيء
 هو هو باعتبار تحققه حقيقة وباعتبار تشخصه هوية ومع قطع النظر
 عن ذلك ماهية وفي اصطلاح أهل المعاني هي الحكم المطابق للواقع
 وتطابق على الأقوال والعقائد والاديان والمذاهب باعتبار اشتغالها على
 ذلك ويقابلها الباطل فعني حقيقة الشيء مطابقة الواقع اياه وفي
 اصطلاح أهل التصوف ان ترى الله تعالى هو المتصرف في خلقه يهدي
 ويضل ويعز ويذل ويوفق ويخذل ويولي ويعزل فالخير والشر
 والنفع والضر والايمن والكفر والتصديق والنكر والغور
 والخسران والزيادة والنعصان والطاعة والعصيان والجهل والعرفان
 بقضائه وقدره وحكمه ومشيتته قاشا كان وما لم يشأ لم يكن
 لا يخرج من مشيئته شيء لفظة وخطرة وذرة في العالم لا راد لحكمه ولا
 معقب لقضائه وقدره ولا مهرب من معصيته الا بتوقيفه ورجائه

ولا قوة على طاعته الا بإرادته ومعوته ومحبته فعرفتنا ان هذه
الصفات صدرت بالقضاء والقدر ورويتنا ذلك هي الحقيقة فان قيل
ما الفرق بين الشريعة والحقيقة قلت الشريعة ما ورد به التكليف
والحقيقة ما ورد به التعريف ورأيت في بعض كتب المتصوفة أن
الشريعة بواسطة الرسول والحقيقة تقرب بغير واسطة وقوله تعالى
اياك نعبد واياك نستعين اقرار بالحقيقة أو اياك نعبد
مقام الابرار واياك نستعين مقام المقربين فالابرار قائلون بالله والمقربون
قائلون بالله واعلم ان الحقيقة نتيجة الطريقة والطريقة نتيجة الشريعة
لانك اذا صفت الشريعة يعني اذا علمت بما هو أقرب الى الورع والتقوى
غير ما تلى الى الرخصة تظهر منها الطريقة كظهور النتيجة من المقدمات
اذا عرفتها واعلم ان الشريعة والطريقة كالبحر والسفينة والحقيقة
كالدرقن أراد الدرر كبحر السفينة ثم شرع في البحر ثم وصل الى الدرقن
ترك هذا الترتيب لا يصل الى الدر فاقول شئ وجب على الطالب هو
الشريعة والمراد منها أوامر الله ورسوله من الغسل والوضوء والصوم
والصلاة وغير ذلك من الأوامر والنواهي والطريقة هي الاخذ
بالتقوى وما يقربك الى الله زلفى والحقيقة هي الوصول الى المقصد
ومشاهدة نور التجلي كما قيل في الصلاة خدمة وقربة ووصلة فالخدمة
في الشريعة والقربة في الطريقة والوصلة في الحقيقة (قوله الصوفية)
نقول أقسام التصوف ومراتبه أربعة * التوبة وهي على ثلاثة أقسام
توبة العوام وهي من الذنوب وتوبة الخواص وهو أن يخلى التائب
قلبه من معرفة ما سوى الله وتوبة خواص الخواص وهي أن تستغرق
روحه بحبة الله * والعبودية وهي على ثلاثة أقسام عبودية العوام

وهي الاتيان بالطاعة وعبودية الخواص وهي الاخلاص في الطاعة
وعبودية خواص الخواص وهي الغيبة عن رؤية الاخلاص في
الطاعة * والمجاهدة وهي على ثلاثة أقسام مجاهدة العوام وهي مع
الكافر الظاهر ومجاهدة الخواص مع الكافر الباطن ومجاهدة
خواص الخواص مع النفس * والزهد وهو على ثلاثة أقسام زهد
العوام وهو ترك الحرام وزهد الخواص وهو ترك الفضول من الحلال
وزهد خواص الخواص وهو ترك ما يشغله عن الله تعالى (قوله لتقوية
الطيفة الانسانية) نقول هو عله لوضع الطريقة بمعنى انما وضعت
السادة الصوفية الطريقة لتسكون سبيل التقوية للطيفة الروحية
الانسانية وتخليصهم من ضيق الكثافة البشرية فتقوت وسلمت
ترتقى الى الدرجات العلية الالهية حتى يتلاشى البين الذي هو كجاب
الكثافة البشرية ويبيق الذات بالذات والعين بالعين في حضرة الجمع
والشهود وليس أحد في هذا الصعود الا الذين استنارت قلوبهم
بجذبة الحق الموجود وهم في مقام الجمع بل جمع الجمع فخرجوا عن
حولهم وقوتهم ولا يرون فعلا لانفسهم بل يرون الافعال من الله تعالى
منة عليهم ولا يتعبون في الاعمال ولا يحاسبون ولا ينصب لهم الميزان
ويعبرون على الصراط من غير شعورهم لان الله تعالى يحبهم ويحبونه
قال ابن عطاء الله الاسكندري في حكمه ليس المحب الذي يرجو من
محبوبه عوضا أو يطلب منه غرضا فان المحب الذي يبذل لك كذا رأيت
في شرح مشنوى مولانا بعبارة تركية واعلم أنه لا يصل أحد الى هذه
المراتب العلية والمقامات السنية الا بالاخلاص واخلاص النية
وسيله الى الله تعالى ولذا يطلب الاخلاص من الابرار لان يتخلصوا من

اكدار النفس ويشاهدوا الحق ويفنوا عما سواه فيدخلوا في مقام
 المقربين وينجوا من التعب والعناء مثلهم فلا يأتهم هم الاذى ولا
 السجين فيأتمم محمد المصطفى عليه صلوات الله وأزكاهم انظروا درجة
 الاخلاص فاخلصوا الله فان من أخلص لله تولاها الله وملائكته والمراد
 بحملها الله ان لا يشارك في المنوى ما سواه بان لا يكون قصده بصومه مثلا
 مدح الناس له أو احسانهم اليه أو دخوله في الجنة أو درجاته العلية أو
 غير ذلك بل يكون القصد بالعمل رضا الحق تعالى فينشد تولاها الله
 ويتصرف فيه ظاهرا وباطنا وبصير ولبا ومحجوبا له تعالى وكذا
 ملائكته تعالى يتولونه ويتصرفون في أموره فلا تكون راحة القلب
 عنه زائلة ولا يزال محبوبا لدى الخلق لان من أحبه تعالى أحبه كل شيء
 كما أن من لان لله الآن الله له كل شيء فلا يؤذيه أحد ومن أراد به حسدا
 فلا يضره حسده ويجعل كيده في نحره فلا يتعب في شيء ولا يتنازع مع
 أحد ولا يحزنه الفرع الا كبر قال الله تعالى الا ان أولياء الله لا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون (قوله وتنطلق السمعة خقائق الواصل الخ) الواو
 عاطفة فهو معطوف على قوله تقر والمراد بالحقائق العلوم والمعارف
 المتعلقة بالمراتب الالهية والمراد بالواصل هو الذي أعد الله له ما لا عين
 رأت من موقف التنزيه المطلق والعلوم الدنية والتصرفات الصمدانية
 وغير ذلك مما لا يخفى ولا اذن سمعت من الخطابات الالهية والالهامات
 الربانية ولا خطر على قلب بشر فهو الذي يرى بصيرته ما لا يتعلق به شيء
 من القوى الجسمانية في الدنيا وأما في الآخرة فيراه بالبصر والبصيرة
 رأيت فيما مضى ان الشيخ الاكبر قال في الفتوحات المكية العبارات
 اللطيفة والكلمات الطريفة المعدودة من الحكم الالهية والعلوم

والحقائق المتعلقة بالمرتبة الالهية جارية على السنتنا بطريق الفيض
من الفيوضات الربانية لا بطريق الفكر والروية (قوله ولما رأيت السادة
الصوفية أن جميع الموجودات مظاهر والوجود الحق هو الظاهر)
وذلك لان الحق سبحانه وتعالى تجلى وسرى بهويته بعدما تجلى بنفسه
لنفسه في نفسه اكل فرد من افراد الموجودات من المحسوس ومن غيره
والشريف وغيره فان الحقيقة الواحدة التي هي حقيقة الحقائق كلها
تتكرر باعتبار تعييناتها وتجلياتها في مراتبها المتكررة وتضيق حقائق
مختلفة قلولا سرى ان الوجود الحق والتجلي في الموجودات ما كان للعالم
ولا شيء من الاشياء وجود وظهور فان الاشياء معدومة في حد ذاتها
لا تظهر الا بالسريان المذكور وتجلي الحق بما يليق لكل موجود من
أسرار التجليات لا يزيد ولا ينقص فكل موجود لا يأخذ حظه وحصته
عما قابله الا بقدر ما يليق به وتطلبه حقيقة من الاستعداد والقابلية
بحسب كل ميسر لما خلق له كذا رأيت فيما مضى في شرح المثنوى
وطالعت هذا البحث فيه مرارا الكونه لطيفا واعلم ان الحق تعالى يتجلي
ويظهر في جميع الاشياء وهي مظاهر له والمظهر لا يجب أن يكون
محسوسا ثم ادبابل يجوز أن يكون معقولا غيبيا ومظهر الشيء صورته
والصورة ما به الشيء يحس أو يعقل فالعالم كله صورة الله لانه به يعقل
ويدرك وظهور الشيء تعينه وتميزه كظهور الجنس في مرتبة الانواع
والنوع في مرتبة الاشخاص فالاول يتميز بالنوع والثاني بالمشخصات
(قوله ثم رأوا ان التجلي بتحقيق ظاهرية الحق يستلزم الخ) اي استلزاما
حقيقيا بحيث لا يمكن أن يتجلي به الا بان يتجلي عن مظهرية المظاهر
لانها يجب مانعة عن التجلي بظاهرية الحق فإلم ترفع يدي ذكر الله

لا يمكن الوصول الى الله اذ قبل رفع الحجاب لاتصل الى محل الطلب ولا
يرفع أثقله جدا لبعده تقوية اللطيفة الروحانية الانسانية واعلم ان
الخلق توافقوا من حيث لطائف الارواح وتخالقوا من حيث كثائف
الاشباح فان كل شبح مغاير للآخر ذاتا كما هو مغاير حكماء وهنابحت
وهو ان الحق تعالى موجود للاشياء اما بالفيض الاقدس كما في الاعيان
الثابتة أو المقدس كما في الموجودات الخارجية وقال الغزالي في
الاحياء انه لا موجود سواء الا وهو حادث بفعله فأنقض من عدله فينتد
الموجودات بفيض الحق لا بذات الحق فلا يلزم التوافق الا من جهة
ان الكل حاصل بالفيض وحينئذ لا تفاوت بين الاشباح كما لا تفاوت
بين الارواح مع اننا نعلم ان الارواح غير متساوية لان ارواح
الكافرين غير ارواح المؤمنين وارواح المؤمنين غير ارواح الكاملين
من الانبياء والاشياء والمرسلين وبهذا يطل كثير من قواعد القوم من
ان الكل منه وبدو اليه وان العين واحدة والتعدد والكثرة انما هي
من النسب والاضافات فالجواب هو ان يقال الفيض الحاصل به
الموجودات لا يتخلو اما ان يكون موجودا حقيقيا أو اعتباريا فعمل
الاول لا يجوز ان يكون موجودا بذاته ولا يكون واجبا بل لابد من
فيض آخر يوجده وهكذا يتسلسل الى ان ينتهي الى واجب الوجود
وحينئذ يلزم الاعتراف بعداهم فكل موجود بذاته ومنه واليه لا غير
وبهذا الاعتبار لا تفاوت في الموجودات وعلى الثاني أيضا لابد من
ذات واجب الوجود لا اجتماع هذا الامر العدمي وانضمامه وهو
الفيض الى الامر الآخر العدمي الاعتباري أيضا يعقل بدون قيام
هذين الامرين أو واحد منهما بامر موجود حقيقي وهو الحق تعالى

قوله وعلى الثاني الخ كذا بالاصل ويجرد

(قوله قرر ومقامات السير والسلوك) اعلم انه لا يمكن الوصول الى معرفة
الاصول والسعادة الا بالخلوة والسلوك ولا بد منها للارشاد التام لقوله
عليه الصلاة والسلام قاته صلى الله تعالى عليه وسلم حبب اليه الخلوة
وكان يخلو بغار جراه فيتعبد فيه الليالي واعلم ايضا ان الطريق ثلاثة
اقسام والناس بحسب اختلاف احوالهم ثلاثة اقسام لكل
منهم طريق فالاول ذوو الالهة الكثيفة والافهام البعيدة
التي يعسر عليها محاولة التعليم ويدق عن ادراك كهاد فائق التكليم
فطريقهم بالعبادة والنسك من كثرة الصلاة والصوم وتلاوة القرآن
والحج والجهاد وغيرهما من الاعمال الظاهرة لان هذا الطائفة اصلاية
ابدانها وشدة أركانها وقوة جنانها تتحمل مشاق العبادة ولا تقل
منها بل تصير تألفها كالامور المعتادة والسالكون بهذه الطريق
لا يزالون عن هذه المناهج يرتقون لارفع المعارج الى أن تتلطف منهم
الكثائف ويقربون من وطن تنزلت المعارف فينبذ بكشف لهم
عن سبحات المحبوب ويرون عجائب الغيوب ويتلقون عرائس الاسرار
وهذه الطريق صعبة جدا والواصل بها كاد ان يكون فردا والقسم
الثاني ذوو الافهام اللوذعية والاخلاق السبعية والهيكل
النيرانية لا يملكون نفوسهم في حال الغضب فطريتهم المجاهدات
والرياضات وتبديل الاخلاق وتركبة النفوس والسعي فيما يتعلق
بعمارة الباطن والسالكون بها لا يزالون يرتاضون في قلع ما انطبع
في نفوسهم من الاخلاق الذميمة الى أن تذهب تلك الطباع وترجع
الى فطرتها السليمة ومبتاه في ذلك مخالفة ما تمواه ورفض ما تنمناه
الى أن يستوى عنده الرضا والغضب والراحة والتعب والتزل

والترقي والولاية وعدمها فحينئذ تخلص النفس من امراضها غاية
الخلاص وتستحق أن يرسم في لوح قبولها حقائق النفوس وهذه
الطريق دون التي قبلها في الالهوال والواصلون بها خول الرجال
والقسم الثالث ذوو النفوس الرضوية والقلوب الزكية والفطرة
الصديقية وطريقهم طريق السائرين الى الله والطائرين اليه جل
علاه وهي طريق أهل المحبة السالكين بالجنة (قوله بمشقة قوى
الروح) فانه هو الواسطة العظمى والوسيلة الكبرى الى الله تعالى
اذلولا الوسايط ابطلت البسايط ولا يمكن أن يصير المركب بسيطا
الا بالانتساب الى الشيخ المرشد الكامل اذ من لم يأخذ الطريق عن
الرجال فهو يتنقل من محال الى محال واعلم ايدي الله وبالله أن
السلوك في الطريق المبين والوصول الى علم اليقين موقوف على
المرشد الكامل الامين فان موسى عليه السلام مع كمال نبوته
وارتفاع درجة رسالته اتى من الخضر المعلم المتابعة في مكتب تعلم
العلم اللدني وقال هل اتبعك على أن تعلمني مما علمت رشدا واعلم أيضا
ان الاحتياج للتربية بعد زرع بذر الطلب في أرض القلوب الذي هو
يتأثير تظير الحق وعنايته لا غير فوجود الشوق والطلب في القلب
لا يكون الا بالحق تعالى ونبينا صلى الله عليه وسلم أراد أن يزرع هذا
البذر في قلب أبي طالب فقل له انك لا تهدي من أحببت وكن الله
يهدي من يشاء ولكن اذا وقع ذلك البذر في القلب يحتاج الى دليل
عازق بالطريق كالسالك الى الكعبة بل بالاولى لان سالك طريقها
له نظر يرى به الطريق وله قوة وقدم يمشي بها بخلاف السالك طريق
القوم فانه ليس له نظر ولا قدم ولا قوة ومنها ان في هذا الطريق السراق

وقطاع الطريق مثل الطريق الظاهر وهي الزنارف الدنيوية
 والنفس والهوى والشياطين واخوان السوء فيحتاج الى دليل
 مناسب ولاية ومنها ان في هذا الطريق عقبات ومخاوف وعزلات
 ومشتبهات كثيرة لا يمكن الخلاص منها الا بحماية شيخ كامل وهذا
 وقع الدهريون والطباطغيون والبراهمة واهل التشبيه والتعطيل
 والاهواء والبدع واهل الاباحه في الضلالة لانفرادهم في السلوك
 ومنها ان في هذا الطريق وقعات وفترات من الامتحان والابتلاء لا يمكن
 العبور عنها بدون تصرف شيخ كامل ومنها انه يعرض للسالك في
 الطريق العمل والامراض فيحتاج الى طبيب حاذق لازالته بالادوية
 الصالحة والافين تقطع عن الطريق ومنها ان مرآة القلب لما صفت
 بتجلى الروح فيها مجردا عن الكسوة البشرية ومتصفيا بالصفات
 الربانية وجد العبد في المقام ذوق انا الحق وسبحاني فيظن انه لا مقام
 فوقه وما لاحد من الانبياء والاولياء مقام فوق هذا المقام فلو لم يكن له
 شيخ يبين له المقامات ويكشف له ما فوق هذا المقام ويرغبه ويشوقه
 فيه يبقى في مقامه أبدا لا يباد ومنها خوف زوال الايمان وحصول
 آفة الخلول والاتحاد (قوله ايتقوى الضعيف بالقوى) نقول
 السبب لتقوية الضعيف الشيخ الكامل الامين والعلة له انما هي
 المجاهدة في الله واعلم ان المجاهدة في اللغة المحاربة وفي الشرع
 محاربة اعداء الله وفي اصطلاح اهل الله محاربة النفس الامارة بالسوء
 وتحميلها ما شق عليها مما هو مطلوب ومحاربة الشيطان والهوى
 وهي عنى قسمين مجاهدة العوام لانفسهم في توقيه الاعمال ومجاهدة
 الخواص وهي تصفية الاحوال فان مناساة الجوع والسمير سهل

يسير بالنسبة الى تبديل الاخلاق المذمومة والمجاهدة في الله
من أعظم أسباب الوصول الى الله قال الله تعالى والذين جاهدوا
فينا لنهديهم سبلنا رأى هذا الفقير معنى هذه الآية وحاصله
من اجتهد في العمل لله زاده الله هداية وقال صلى الله عليه وسلم
المجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله وقال الشيخ أبو علي الدقاق
من زين ظاهره بالمجاهدة زين الله باطنه بانوار المشاهدة واعلم ان
المجاهدة لا بد منها بعد التوبة في ابتداء السالك ومن لم يكن في ابتداءه
صاحب مجاهدة لم يشرب من مورد القوم جرعة رأيت في كتب
الصوفية ان أبا عثمان المغربي قال من ظن انه يفتح له باب من أبواب
هذه الطريقة أو يكشف له شيء منها بل لزوم المجاهدة فهو غلط ورأيت
في جامع الاصول ما حاصله قال الحسن بنيت هذه الطريقة على ثلاثة
أشياء ان لاتأكل الا عند الفاقة ولا تنام الا عند الغلبة ولا تتكلم الا
عند الضرورة وقال ابراهيم بن أدهم لا ينال الرجل درجة الصالحين
حتى يجوز ست عقبات الاول يغلق باب النعمة ويفتح باب الشدة
الثاني يغلق باب العز ويفتح باب الذل الثالث يغلق باب الراحة ويفتح
باب التعب الرابع يغلق باب النوم ويفتح باب السهر الخامس
يغلق باب الغنى ويفتح باب الفقر السادس يغلق باب الامل ويفتح
باب الاستعداد للموت وقال ابو علي الروذباري اذا قال الصوفي بعد
خمس أيام انا جائع فالزموه السوق وأمره بالكسب واعلم أن أنواع
المجاهدة كثيرة وكل مر يدليق به نوع منها لا يليق بغيره على قدر طاقة
المريد وضعفه ومعرفة ما هو الاشق تنظر الى حاله والى زمان مجاهدته
وغير ذلك مثال ذلك ان المجاهدة بالصوم والصلاة اشق على الملوك من

المجاهدة بالصداقة والعتق وفي حق الفقير والمريض الأمر بالعكس
 والمجاهدة بترك المجادلة والمنازعة وإظهار الفضل وترك التنافس في
 المجلس وطلب التصدر أشق على بعض أهل العلم والفضل من المجاهدة
 بالصوم والصلاة والمطالعة والتكرار والمجاهدة في بعض المشايخ بترك
 إعطاء الناس ليقالوها أشق عليه من لبس الصوف الخشن وملازمة
 التجارة مدة طويلة والمجاهدة بالصوم في الصيف أشق من المجاهدة
 بالصوم في الشتاء وفي قيام الليل الأمر بالعكس (قوله ومن تصحيح نية)
 نقول أي نية بالاخلاص واعلم أن الاخلاص نور من نور الله استودعه
 الله قلب عبده المؤمن فقطعه به عن غيره فذلك هو أصل الاخلاص
 ثم يتشعب أربعا إرادة الاخلاص في العمل على التعظيم لله وإرادة
 الاخلاص على التعظيم لأمر الله وإرادة الاخلاص لطلب الأجر
 والثواب وإرادة الاخلاص في تصفية العمل عن الشوائب لا يراعى
 فيه غير ذلك وكل هذه استعبد بها فمن تمسك بواحدة منها نجح وأخلص
 وله درجات عند الله والله بصير بما يعملون وأشار إلى ذلك بقوله
 الاخلاص سر من أسرارى استودعته من أحبته من عبادي (وقوله
 ومحاسبة في كل خاطر يحظر في غير الحق) نقول ما يحظر للنفس من
 الخواطر في غير الحق له مراتب المرتبة الأولى الهاجس وهو ما يلقي فيها
 لا يؤاخذ به بالاجماع الثانية الخاطر وهو بحر يانه فيها وهو من فروع
 لا يؤاخذ به أيضا الثالثة حديث النفس وهو تردد هابين فعل الخاطر
 وتركه وهو أيضا من فروع لا يؤاخذ به الرابعة الهيم وهو قصد العمل
 وهو أيضا من فروع لا يؤاخذ به لخبر مسلم من هم بسيئة ولم يعملها لم تكتب
 وفي هذه المرتبة تفرق الحسنة والسيئة فإن الحسنة تكتب له والسيئة

قوله بترك إعطاء الخ كذا بالأصل

لا تكتب عليه بخلاف الثلاثة الاول فانها لا يترتب عليها ثواب ولا عقاب الخامسة العزم وهو قوة القصد والجزم ويؤاخذ به وعليه مدار الثواب والعقاب فان استولى عليك الخاطر لاستلذاذ به أو كسل من الخروج عنه فاذكر هجوم هادم اللذات وفجأة الزوال فان ذلك باعث قوى على قلعه (قوله فاتحهم بشهوده) نقول الشهود رؤية الحق بالحق وشهود المفصل في الجملة هو رؤية الكثرة في الذات الاحدية وشهود الجملة في المفصل هو رؤية الاحدية في الكثرة وشواهد الحق هي حقائق الاكوان فانها تشهد بالمكون وشواهد التوحيد هي تعيينات الاشياء فان كل شئ له احدى بتعين خاص يختار بهما عن كل ما عداه كما قيل ففي كل شئ له آية * تدل على انه واحد

وشواهد الاسماء هي اختلاف الاكوان بالاحوال والاصناف والافعال كالمرزوق على الرزاق والحي على المحي والميت على المميت (قوله فتحققوا بما الامر عليه) نقول التحقق بالحقائق من أصعب الامور والاحوال يحتاج الى عدم انطباع صور الاكوان في مراة القلب بان لا يرى النفع والضرر منها حتى لا يعتمد عليها ولا الجمال لها حتى لا يحبها ولا يشتهي شئاً منها حتى لا يغفل فان القلب المكمل بالشهوات لا يمكن اتقائه كلما أراد النهوض اخلاصه وان نهض فعن السر أمسكته وان سار فن الاسراع بمنعته وان أسرع ففي الطريق ثبطته ولذا قيل لدغ الزنا بغير على الاجسام المقروحة ايسر من لدغ الشهوات على القلوب وأوحى الله تعالى الى داود عليه السلام حذر قومك عن الشهوات فان القلوب المعقدة بشهوات الدنيا عقولها محجوبة عني ويحتاج أيضاً الى الرجوع الى الله بالانابة عن الهفوة

والوقوع في الزلل فان الهفوة مانعة عن الفهم فلا يفهم صاحبها دقائق
الاسرار قال الله تعالى كلابل رائان على قلوبهم ما كانوا يكسبون فاذا
اتصف الرجل بهذه الاوصاف اشرق قلبه فرأى الحقيقة وعرف
الحق تعالى فيتحقق حينئذ بالاسماء والحروف ويعلم حقائقها فتكشف
له الاشياء الغامضة من المعاني اللطيفة والعلوم الغريبة الطريفة
والله ولي الهداية والتوفيق وأسأله التحقيق والتدقيق والسلوك
في سواء الطريق (قوله فالظاهر هي مراتب وجوده الظاهر الخ) أي
الحق سبحانه وتعالى ظاهر غير خفي حسابا باعتبار الموجودات الغيبية
لانه تعالى هو الظاهر فيها وهي مظاهر له فلا ظهورا لشيء الا ظهوره
والمخالفات ظلمة لا تدرك الا بنور ظهوره كما أن النور لا يدرك الا بالظلمة
وأما من حيث ذاته الغشية عن العالمين فباطن خفي حسابا وعقلا لان
ذاته لا تدرك من حيث كنهه والمراد أن الحق تعالى على ما ظهر لاهل
الكشف مشهود ومحسوس في خلق موهوم أي الظل المتخيل والخلق
معقول فلا يدرك الا بالعقل والخيال بل لا وجود له الا في العقل والخيال
فمن يشهده على هذا المنوال فهو ماش على طريق مستقيم يعرفه
و يعرف غايته وداع الى الله على بصيرة فيعرف أنه غير مفقود في
البداية كما في النهاية وعلمه بمنزلة الماء العذب القرات الساتغ للشارب
فيتنقع صاحبها وما عدا هذا من المحجوبين كالحكام والفقهاء وعامة
الخلق والمتكلمين على ان الخلق مشهود والحق تعالى معقول فعلمه
بمنزلة الملح الاجاج لا يروى الشارب بل يزيد العطش وهو ماش على طريق
مجهول عنده ويعرف أنه تعالى مفقود في البداية وموجود في النهاية
وداع الى الله على التقليد والجهالة لا على البصيرة وليس المراد أن

الاعتبار في الظاهر والباطن مختلف كما هو المتبادر بل المراد ان
 الاعتبار والجهة فيهما واحد فظهوره هو مخلوقاته ولا فرق الا
 بالاطلاق والتقييد كما عرفت فهو ظاهر من جهة ما هو باطن كما انه
 باطن من جهة ما هو ظاهر وصلى الله على سيدنا محمد خاتم الانبياء
 والمرسلين والحمد لله رب العالمين

(يقول خادم تصحيح العلوم بدار الطباعة الزاهية الزاهرة بيولاقي مصر
 القاهرة حسيب المقام الحسيني الفقير الى الله محمد الحسيني)

تم طبع هذا الكتاب الجليل عذب المنهل السلسبيل السالك
 بمطبعة العامل به سواء السبيل بالمطبعة الكبرى العاصرية بيولاقي
 مصر القاهرة في ظل الحضرة الفخيمة الخديوية وعهد الطلعة
 البهية المهيبة التوفيقية حضرة من أفاض على رعيته غيث
 احسانه وعمهم برزاند عدله وهني امتنانه ولي نعمتنا على التحقيق
 أفندينا محمد باشا توفيق أدام الله لنا أيامه ووالى علينا انعامه

سنة أربع بعد ثمانمائة وألف من هجرة

من خلقه الله على اكل وصف عاينه

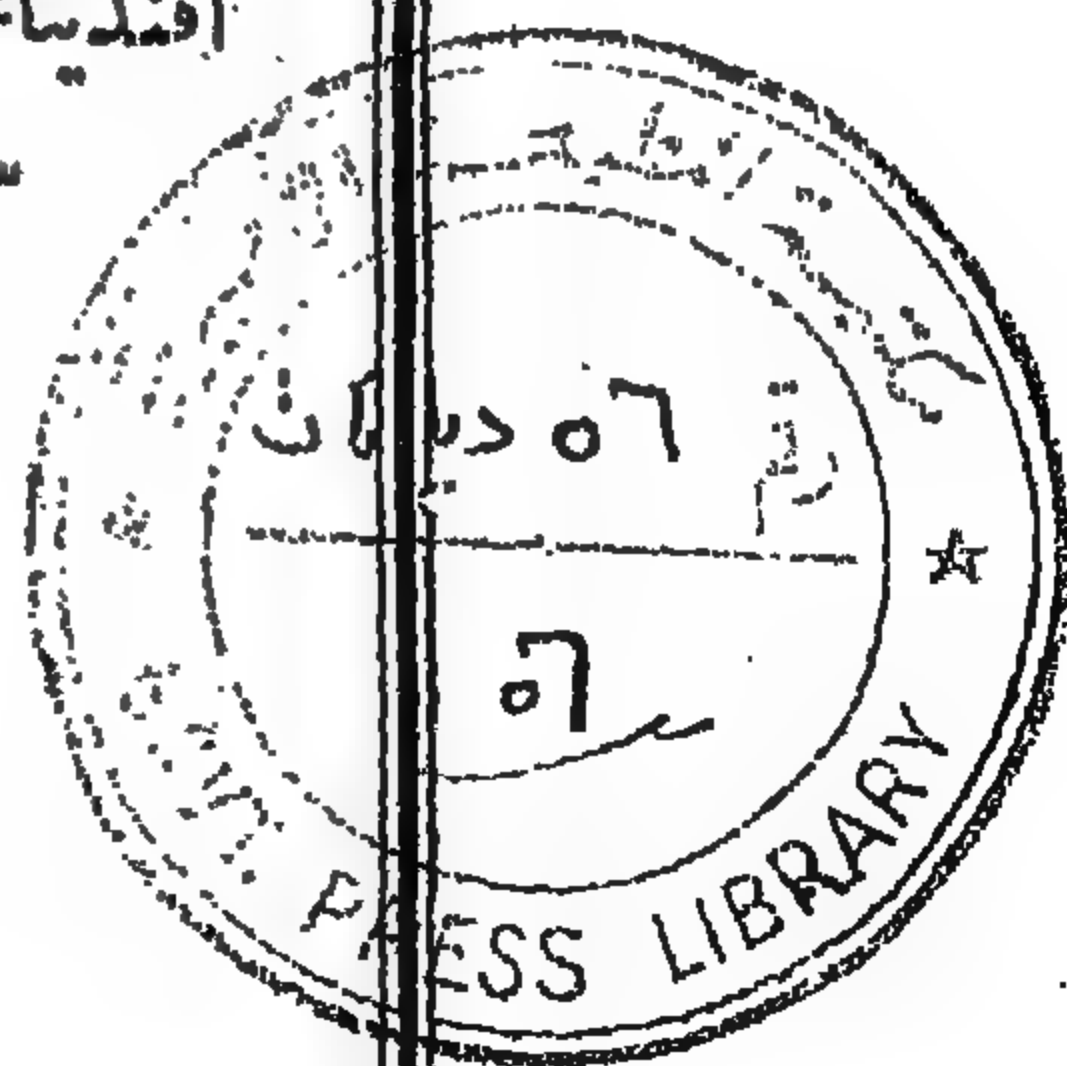
وعلى آله وصحبه أفضل

الصلاة والسلام

ما فاح مسك

ختام

تم



e.
382
83

 Bibliotheca Alexandrina



0501926